

مكتبة مشكاة الإسلامية

زاد المسير في علم التفسير

ابن الجوزي

سورة يس

وفيها قولان:

أحدهما: أنها مكية، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وروي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالوا: إنها مكية إلا آية منها، وهي قوله تعالى: {وَإِذَا قِيلَ * أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ} [يس: 45].

والثاني: أنها مدنية، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وقال: ليس بالمشهور. بسم الله الرحمن الرحيم

يٰٓسَ * وَ لُقُرْءَانٍ لِّحَكِيمٍ * إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ * تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ * لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ {
وفي قوله: {يس} خمسة أقوال.

أحدها أن معناها: يا إنسان، بالحبشية، رواه عكرمة عن ابن عباس. وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومقاتل. والثاني: أنها قسم أقسم الله به وهو من أسمائه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

والثالث: أن معناها يا محمد، قاله ابن الحنفية والضحاك.

والرابع: أن معناها يا رجل، قاله الحسن.

والخامس: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة.

وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء: {يس} بفتح الياء وكسر النون. وقرأ أبو المتوكل، وأبو رجاء، وابن أبي عبلة: بفتح الياء والنون جميعا. وقرأ أبو حصين الأسدي: بكسر الياء وإظهار النون. قال الزجاج: والذي عند أهل العربية أن هذا بمنزلة افتتاح السور. وبعض العرب يقول: {يس و لُقُرْءَانٍ} بفتح النون. وهذا جائز في العربية لوجهين:

أحدهما: أن «يس» اسم للسورة، فكأنه قال: اتل يس وهو على وزن هابل وقابيل لا ينصرف.

والثاني: أنه فتح لالتقاء الساكنين، والتسكين أجود، لأنه حرف هجاء.

قوله تعالى: {وَ لُقُرْءَانٍ لِّحَكِيمٍ} هذا قسم وقد سبق معنى الحكيم [البقرة: 32] قال الزجاج: وجوابه: {إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ} وأحسن ما جاء في العربية أن يكون لمن المرسلين خبر إن ويكون قوله: {عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ} خبرا ثانيا فيكون المعنى إنك لمن المرسلين، إنك على صراط مستقيم. ويجوز أن يكون {عَلَى صِرَاطٍ} من صلة {لِمُرْسَلِينَ} فيكون المعنى: إنك لمن المرسلين الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة.

قوله تعالى: {تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ} قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: {تَنْزِيلَ} برفع اللام. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: {تَنْزِيلَ} بنصب اللام. وعن عاصم كالقراءتين. قال الزجاج: من قرأ بالنصب، فعلى المصدر، على معنى: نزل الله ذلك تنزيلا. ومن قرأ بالرفع، فعلى معنى: الذي أنزل إليك تنزيل العزيز. وقال الفراء: من نصب أراد إنك لمن المرسلين تنزيلا حقا منزلا، ويكون الرفع على الاستئناف كقوله: {ذَلِكَ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ}

وقرأ أبي بن كعب، وأبو رزين، وأبو العالية، والحسن، والجحدي: {تَنْزِيلُ
{ بكسر اللام. وقال مقاتل: هذا القرآن تنزيل العزيز في ملكه الرحيم
بخلقه.

قوله تعالى: {لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ ءَابَاؤُهُمْ} في ما قولان.
أحدهما: أنها تنفي، وهو قول قتادة والزجاج في الأكثرين.
والثاني: أنها بمعنى كما، قاله مقاتل. وقيل: هي بمعنى الذي.
قوله تعالى: {فَهُمْ عَافُونَ} أي عن حجج التوحيد وأدلة البعث.
{لَقَدْ حَقَّ لِقَوْلٍ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ} * إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ
أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَنِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ * وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ
خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَعْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ * وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَعَذَّرْتَهُمْ أَمْ لَمْ
تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ
فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ * إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا
وَأَتَّارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ {
{لَقَدْ حَقَّ لِقَوْلٍ} فيه قولان.
أحدهما: وجب العذاب.
والثاني: سبق القول بكفرهم.

قوله تعالى: {عَلَى أَكْثَرِهِمْ} يعني أهل مكة، وهذه إشارة إلى إرادة الله
تعالى السابقة لكفرهم {فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ} لما سبق من القدر بذلك.
{إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا} فيه ثلاثة أقوال:
أحدها: أنها مثل، وليس هناك غل حقيقة، قاله أكثر المحققين، ثم لهم
فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مثل لمنعهم عن كل خير، قاله قتادة.
والثاني: لحبسهم عن الإنفاق في سبيل الله بموانع كالأغلال، قاله
الفراء، وابن قتيبة. والثالث: لمنعهم من الإيمان بالله، قاله أبو سليمان
الدمشقي.

والقول الثاني: أنها موانع حسية منعت كما يمنع الغل. قال مقاتل بن
سليمان: حلف أبو جهل لئن رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
ليدمغنه، فجاءه وهو يصلي، فرفع حجرا فبست يده والتصق الحجر بيده،
فرجع إلى أصحابه فأخبرهم الخبر. فقام رجل منهم فأخذ الحجر فلما دنا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم طمس الله على بصره فلم يره،
فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه، فنزل في أبي جهل: {إِنَّمَا
جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا} الآية. ونزل في الآخر {وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ
سَدًّا}.

والقول الثالث: أنه على حقيقته إلا أنه وصف لما سينزله الله تعالى بهم
في النار، حكاه الماوردي.
قوله تعالى: {فَهِيَ} * إِلَى الْأَذْقَنِ { قال الفراء: فهي كناية عن الأيمان،
ولم تذكر، لأن الغل لا يكون إلا في اليمين والعنق جامعا لهما.
فاكتفي بذكر أحدهما عن صاحبه. وقال الزجاج: هي كناية عن الأيدي، ولم
يذكر إيجازا، لأن الغل يتضمن اليد والعنق، وأنشد:
وما أدري إذا يمت أرضا أريد الخير أيهما يليني

وإنما قال: أيهما لأنه قد علم أن الخير والشر معرضان للانسان. قال الفراء: والذقن أسفل اللحين، والمقمح الغاض بصره بعد رفع رأسه، قال أبو عبيده: كل رافع رأسه فهو مقماح وقامح والجمع قماح. فإن فعل ذلك بإنسان فهو مقمح ومنه هذه الآية. وقال ابن قتيبة: يقال بعير قامح وإبل قماح إذا رويت من الماء فقمحت. قال الشاعر - وذكر سفينة -: ونحن على جوانبها قعود نغض الطرف كالإبل القماح

وقال الأزهري: المراد أن أيديهم لما غلت عند أعناقهم، رفعت الأغلال أذقانهم ورؤوسهم، فهم مرفوعو الرؤوس برفع الأغلال إياها. قوله تعالى: {وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا} قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بفتح السين، والباقون: بضمها، وقد تكلمنا على الفرق بينهما في [الكهف: 94]. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: منعناهم عن الإيمان بموانع، فهم لا يستطيعون الخروج عن الكفر.

والثاني: حجبناهم عن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظلمة لما قصدوه بالأذى.

قوله تعالى: {فَأَغْشَيْنَاهُمْ} قال ابن قتيبة: أغشينا عيونهم وأعميناهم عن الهدى. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير، والحسن، وقتادة، ويحيى بن يعمر: {فَأَغْشَيْنَاهُمْ} بعين غير معجمة. ثم ذكر أن الإنذار لا ينفعهم لإضلاله إياهم بالآية التي بعد هذه. ثم أخبر عن ينفعه الإنذار بقوله تعالى: {إِنَّمَا تُنذِرُ} أي: إنما ينفع إنذارك {مَنْ تَبَعَ الذِّكْرَ} وهو القرآن فعمل به {وَوَخَّشِيَ الرَّحْمَنَ لِعَذَابٍ} وقد شرحناه في [الأنبياء: 49] والأجر الكريم الحسن وهو الجنة. {إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى} للبعث {وَتَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا} من خير وشر في دنياهم وقرأ النخعي والجدري: ويكتب بياء مرفوعة وفتح التاء وأثارهم برفع الراء. وفي آثارهم ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها خطاهم بأرجلهم، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة. قال أبو سعيد الخدري: شكت بنو سلمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد منازلهم من المسجد، فأنزل الله تعالى: {وَتَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ} فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «عليكم منازلكم، فإنما تكتب آثاركم»، وقال قتادة وعمر بن عبد العزيز: لو كان الله مغفلاً شيئاً، لأغفل ما تعفى الرياح من أثر قدم ابن آدم.

والثاني: أنها الخطأ إلى الجمعة، قاله أنس بن مالك.

والثالث: ما أثروا من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها بعدهم، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، واختاره الفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قوله تعالى: {وَكُلَّ شَيْءٍ} وقرأ ابن السميعة، وابن أبي عبله: وكل برفع اللام، أي: من الأعمال أحصيناه أي: حفظناه {فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ} وهو اللوح المحفوظ.

{وَوُضِعَ لَهَا مِثْلُ آصْحَابِ الْفَرَةِ إِذْ جَاءَهَا لُمُزْسَلُونَ * إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ بُنِينَ فَكَذَّبُوهُمْ فَعَزَّزْنَا بِنَاثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ * قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ * قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ

إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ * وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا لَبَلْعُ لُْمِينُ * قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ * قَالُوا طَيَّرْنَا مَعَكُمْ أَعَن ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ {

قوله تعالى: { وَ طَيَّرْتُ لَهُمْ مَثَلًا } المعنى: صف لأهل مكة مثلاً؛ أي: شبها. وقال الزجاج: المعنى: مثل لهم مثلاً { أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ } وهو بدل من مثل، كأنه قال: اذكر لهم أصحاب القرية. وقال عكرمة، وقتادة: هذه القرية هي أنطاكية.

{ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ بُنَيْنَ } وفي اسميهما ثلاثة أقوال:

أحدها: صادق وصادق، قاله ابن عباس، وكعب.

والثاني: يوحنا وبولس، قاله وهب بن منبه.

والثالث: تومان وبولس، قاله مقاتل.

قوله تعالى: { فَعَزَّزْنَا } قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: فَعَزَّزْنَا بتشديد الزاي. قال ابن قتيبة: المعنى: قوينا وشددنا، يقال: تعزز لحم الناقة: إذا صلب. وقرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: فعززنا خفيفة. قال أبو علي: أراد فغلبننا. قال مقاتل: واسم هذا الثالث شمعون، وكان من الحواريين، وهو وصي عيسى عليه السلام. قال وهب: وأوحى الله إلى شمعون يخبره خبر الاثنين ويأمره بنصرتهم، فانطلق يؤمهما. وذكر الفراء أن هذا الثالث كان قد أرسل قبلهما؛ قال: ونراه في التنزيل كأنه بعدهما، وإنما المعنى: فعززنا بالثالث الذي قبلهما، والمفسرون على أنه إنما أرسل لنصرتهم، ثم إن الثالث إنما يكون بعد ثان، فأما إذا سبق الاثنين فهو أول؛ وإني لأتعجب من قول الفراء. واختلف المفسرون فيمن أرسل هؤلاء الرسل على قولين: أحدهما: أن الله تعالى أرسلهم، وهو ظاهر القرآن، وهو مروي عن ابن عباس، وكعب، وهب.

والثاني: أن عيسى أرسلهم.

وجاز أن يضاف ذلك إلى الله تعالى لأنهم رسل رسوله، قاله قتادة، وابن جريج.

قوله تعالى: { قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا } أي: مالكم علينا فضل في شيء { وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ } أي: لم ينزل كتاباً ولم يرسل رسولا. وما بعده ظاهر إلى قوله: { قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ } وذلك أن المطر حبس عنهم، فقالوا: إنما أصابنا هذا من قبلكم { لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا } أي: تسكتوا عنا { لَنَرْجُمَنَّكُمْ } أي: لنقتلنكم.

{ قَالُوا طَيَّرْنَا مَعَكُمْ } أي: شؤمكم معكم بكفركم، لا بنا { أَعَن ذُكِّرْتُمْ } قرأ ابن كثير: { أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ } بهمزة واحدة بعدها ياء. وافقه أبو عمرو، إلا أنه كان يمد. قال الأخفش: معناه: حيث ذكرتم أي وعظمت وخوفتم. وهذا استفهام جوابه محذوف، تقديره: أئن ذكرتم تطيرتم بنا. وقيل: أئن ذكرتم قلتم هذا القول. والمسرفون هاهنا المشركون.

{ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا لِمُرْسَلِينَ * اتَّبِعُوا مَن لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ * وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * أَعَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِيدُنِ الرَّحْمَنُ بِصُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُون * إِنْ إِذَا لَفِيَ ضَلَلٍ مُّبِينٌ * إِنْ أَمْنْتُ بِرَبِّكُمْ

**فَسَمِعُونَ * قِيلَ دُخِلْ لَجَنَّةً قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ * بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي
وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ * وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِّنَ السَّمَاءِ
وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ * إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ {**

قوله تعالى: {وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى} واسمه حبيب النجار،
وكان مجذوما، وكان قد آمن بالرسول لما وردوا القرية، وكان منزله عند
أقصى باب من أبواب القرية، فلما بلغه أن قومه قد كذبوا الرسول وهموا
بقتلهم، جاء يسعى، فقال ما قصه الله علينا إلى قوله: {وَهُمْ مُّهْتَدُونَ}
يعنى الرسول، فأخذه ورفعوه إلى الملك. فقال له الملك: أفأنت تتبعهم؟
فقال: {ومالي} أسكن هذه الباء حمزة، وخلف، ويعقوب {لِي لَا أَعْبُدُ
لِذِي فَطَرَنِي} أي وأي شيء لي إذا لم أعبد خالقي {وَالِيهِ تُرْجَعُونَ} عند
البعث، فيجزىكم بكفركم؟

فإن قيل: لم أضاف الفطرة إلى نفسه والبعث إليهم وهو يعلم أن الله قد
فطرهم جميعا كما يبعثهم جميعا؟

فالجواب: أن إيجاب الله تعالى نعمة يوجب الشكر، والبعث في القيامة
وعيد يوجب الزجر، فكانت إضافة النعمة إلى نفسه أظهر في الشكر،
وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ في الزجر.

ثم أنكر عبادة الأصنام بقوله تعالى: {أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً}.
قوله تعالى: {لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ} يعني أنه لا شفاعاة لهم فتعني،
{وَلَا يُنْقِذُونَ} أثبت ها هنا الباء في الحالي يعقوب، وورش. والمعنى: لا
يخلصوني من ذلك المكروه. {إِنِّي إِذَا} فتح هذه الباء نافع، وأبو عمرو.
قوله تعالى: {إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ} فتح هذه الباء أهل الحجاز وأبو عمرو.
وفيمن خاطبهم بإيمانه قولان:

أحدهما: أنه خاطب قومه بذلك، قاله ابن مسعود.
والثاني: أنه خاطب الرسول.

ومعنى {فَسَمِعُونَ} أشهدوا لي بذلك، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة:
المعنى: فاسمعوا مني. وأثبت ياء فاسمعوني في الحالي يعقوب. قال
ابن مسعود: لما خاطب قومه بذلك، وطئوه بأرجلهم. وقال السدي: رموه
بالحجارة، وهو يقول: اللهم اهد قومي.

قوله تعالى: {قِيلَ دُخِلْ لَجَنَّةً} لما قتلوه فلقي الله قيل: ادخل الجنة
فلما دخلها {قال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي} وفي ما قولان:
أحدهما: أنها مع غفر في موضع مصدر؛ والمعنى: بغفران الله لي.
والثاني: أنها بمعنى الذي فالمعنى: ليتهم يعلمون بالذي غفر لي به ربي
فيؤمنون، فنصحهم حيا وميتا.

فلما قتلوه عجل الله لهم العذاب، فذلك قوله تعالى: {وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى
قَوْمِهِ} يعني قوم حبيب {مِنْ بَعْدِهِ} أي: من بعد قتله {مِنْ جُندٍ مِّنَ
السَّمَاءِ} يعني الملائكة، أي: لم ينتصر منهم بجند من السماء {وَمَا كُنَّا}
ننزلهم على الأمم إذا أهلكناهم. وقيل: المعنى: ما بعثنا إليهم بعده نبيا،
ولا أنزلنا عليهم رسالة.

{إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً} قال المفسرون: أخذ جبريل [عليه السلام]
بعضادتي باب المدينة، ثم صاح بهم صيحة واحدة، فإذا هم ميتون لا يسمع

لهم حس، كالنار إذا طفئت، وهو قوله تعالى: { فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ } أي: ساكنون كهياة الرماد الخامد.

{يَحْسِرَةُ عَلَىٰ عُبَادٍ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ} * أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن لَّقُرُونٍ أَنَّهُم إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ} * وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ} * وَءَايَةُ لَهُمْ ٱلْأَرْضُ ٱلْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ} * وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِن لِّعْيُونٍ} * لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ} * سُبْحَنَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلْأَرْوَاحَ كُلَّهَا مِمَّا تُنَبِّتُ ٱلْأَرْضُ وَمِمَّنْ أَنفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ }

قوله تعالى: { خَمِدُونَ يَحْسِرَةُ عَلَىٰ عُبَادٍ } قال الفراء: المعنى: يالها حسرة على العباد. وقال الزجاج: الحسرة أن يركب الإنسان من شدة الندم مالا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا. وفي المتحسر على العباد قولان: أحدهما: أنهم يتحسرون على أنفسهم، قال مجاهد والزجاج: استهزاءهم بالرسول كان حسرة عليهم في الآخرة. وقال أبو العالية: لما عاينوا العذاب قالوا يا حسرتنا على المرسلين كيف لنا بهم الآن حتى نؤمن.

والثاني: أنه تحسر الملائكة على العباد في تكذيبهم الرسول، قاله الضحاك. ثم خوف كفار مكة فقال: { أَلَمْ يَرَوْا } أي: ألم يعلموا { كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن لَّقُرُونٍ } فيعتبروا ويخافوا أن نعجل لهم الهلاك كما عجل لمن أهلك قبلهم ولم يرجعوا إلى الدنيا. قال الفراء: وألف { أَنَّهُمْ } مفتوحة لأن المعنى ألم يروا أنهم إليهم لا يرجعون. وقد كسرهما الحسن كأنه لم يوقع الرؤية على { كَمْ } فلم يقعها على {ءانٍ } وإن استأنفتها كسرتها. قوله تعالى: { وَإِنْ كُلُّ لَمَّا } وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة: لما بالتشديد، { جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ } أي: إن الأمم يحضرون يوم القيامة، فيجازون بأعمالهم. قال الزجاج: من قرأ لما بالتخفيف ف { مَا } زائدة مؤكدة والمعنى: وإن كل لجميع، ومعناه: وما كل إلا جميع لدينا محضرون. ومن قرأ لما بالتشديد، فهو بمعنى إلا تقول: سألتك لما فعلت وإلا فعلت. { وَءَايَةُ لَهُم ٱلْأَرْضُ ٱلْمَيْتَةُ } وقرأ نافع:

{ لَمَيْتَةُ } بالتشديد، وهو الأصل، والتخفيف أكثر، وكلاهما جائز؛ { وَءَايَةُ } مرفوعة بالابتداء، وخبرها لهم ويجوز أن يكون خبرها الأرض الميتة والمعنى: وعلامة تدلهم على التوحيد وأن الله يبعث الموتى أحياء الأرض الميتة.

قوله تعالى: { فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ } يعني ما يقتات من الحبوب. قوله تعالى: { وَجَعَلْنَا فِيهَا } وقوله: { وَفَجْرْنَا فِيهَا } يعني في الأرض. قوله تعالى: { لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ } يعني النخيل، وهو في اللفظ مذكر. { وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ } قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: عملته بهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: { عَمِلْتُ } بغير هاء. والهاء مثبتة في مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة. ومحدوفة من مصاحف أهل الكوفة. قال الزجاج: موضع ما خفض والمعنى: ليأكلوا من ثمره ومما عملته أيديهم. ويجوز أن يكون ما نغيا، المعنى: ولم تعمله أيديهم وهذا على قراءة من أثبت الهاء. فإذا حذف الهاء فالاختيار أن تكون ما في موضع خفض. وتكون بمعنى الذي فيحسن حذف الهاء. وكذلك ذكر المفسرون القولين. فمن قال بالأول:

قال ليأكلوا مما عملت أيديهم وهو الغروس والحروث التي تعبوا فيها.
ومن قال بالثاني قال: ليأكلوا ما ليس من صنعهم ولكنه من فعل الحق عز وجل { أَقْلًا يَشْكُرُونَ } الله تعالى فيوحدوه؟
ثم نزه نفسه بقوله { سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا } يعني الأجناس كلها { مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ } من الفواكهة والحبوب وغير ذلك { وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ } وهم الذكور والإناث { وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ } من دواب البر والبحر وغير ذلك مما لم يقفوا على علمه.

{ وَآيَةٌ لَهُمْ لَيْلٌ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ * وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ * وَالْقَمَرَ قَدَّرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ * لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا لَيْلٌ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ }

قوله تعالى: { وَآيَةٌ لَهُمْ * وَآيَةٌ لَهُمْ لَيْلٌ نَسْلَخُ } أي: وعلامة لهم تدل على توحيدنا وقدرتنا الليل نسلخ منه النهار. قال الفراء: نرمي بالنهار عنه. ومنه بمعنى عنه. وقال أبو عبيدة: نخرج منه النهار ونميزه منه فتجيء الظلمة. قال الماوردي: وذلك أن ضوء النهار يتداخل في الهواء فيضيء، فإذا خرج منه أظلم. وقوله { فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ } أي: داخلون في الظلام.

{ وَالشَّمْسُ } أي: وآية لهم الشمس { تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا } وفيه أربعة أقوال:

أحدها: إلى موضع قرارها: روى أبو ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله { لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا } قال: مستقرها تحت العرش، وقال: إنها تذهب حتى تسجد بين يدي ربها فتستأذن في الطلوع فيؤذن لها. والثاني: أن مستقرها مغربها لا تجاوزه ولا تقصر عنه، قاله مجاهد. والثالث: لوقت واحد لا تعدوه، قاله قتاده. وقال مقاتل: لوقت لها إلى يوم القيامة.

والرابع: تسير في منازلها حتى تنتهي إلى مستقرها الذي لا تجاوزه، ثم ترجع إلى أول منازلها، قاله ابن السائب. وقال ابن قتيبة: إلى مستقر لها، ومستقرها: أقصى منازلها في الغروب، وذلك لأنها لا تزال تتقدم إلى أقصى مغاربها، ثم ترجع.

وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وعلي بن الحسين، والشيزري عن الكسائي: { لَا مُسْتَقَرٌّ لَهَا } والمعنى: أنها تجري أبدا لا تثبت في مكان واحد. قوله تعالى: { ذَلِكَ } الذي ذكر من أمر الليل والنهار والشمس { تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ } في ملكه { الْعَلِيمِ } بما يقدر.

قوله تعالى: { وَالْقَمَرَ } قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: والقمر بالرفع. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: والقمر بالنصب. قال الزجاج: من قرأ بالنصب فالمعنى: وقدرنا القمر قدرناه منازل. ومن قرأ بالرفع فالمعنى: وآية لهم القمر قدرناه.

ويجوز أن يكون على الابتداء، وقدرناه الخبر.

قال المفسرون: ومنازل القمر ثمانية وعشرون منزلا، ينزلها من أول الشهر إلى آخره. وقد سميها في سورة [يونس: 5] فإذا صار إلى آخر منازلها دق فعاد كالعرجون، وهو عود العذق الذي تركته الشماريح فإذا جف

وقدم يشبه الهلال. قال ابن قتيبة: والقديم هاهنا الذي قد أتى عليه حول شبه القمر آخر ليلة يطلع به. قال الزجاج: وتقدير عرجون فعلون من الانعراج.

وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، والضحاك، وعاصم الجحدري، وابن السميعة: {كَالْعُرْجُونِ} بكسر العين.
قوله تعالى: {لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ} فيه ثلاثة أقوال: أحدهما: أنهما إذا اجتمعا في السماء، كان أحدهما بين يدي الآخر، فلا يشتركان في المنازل، قاله ابن عباس.
والثاني: لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر، قاله مجاهد.
والثالث: لا يجمع ضوء أحدهما مع الآخر فإذا جاء سلطان أحدهما ذهب سلطان الآخر، قاله قتادة. فيكون وجه الحكمة في ذلك أنه لو اتصل الضوء لم يعرف الليل.
قوله تعالى: {وَلَا لَيْلٌ سَابِقُ النَّهَارِ} وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وعاصم الجحدري: {سَابِقُ} بالتنوين النهار بالنصب وفيه قولان:

أحدهما: لا يتقدم الليل قبل استكمال النهار.
والثاني: لا يأتي ليل بعد ليل من غير نهار فاصل بينهما، وباقي الآية مفسر في سورة [الأنبياء: 33].

{وَأَيُّهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي لُغْلُكِ لَمَشْحُونِ * وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ * وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ * إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ * وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ}

قوله تعالى: {وَأَيُّهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ} قرأ نافع وابن عامر ذرياتهم على الجمع. وقرأ الباقر من السبعة: ذريتهم على التوحيد. قال المفسرون: أراد في سفينة نوح فنسب الذرية إلى المخاطبين لأنهم من جنسهم كأنه قال ذرية الناس. وقال الفراء: أي ذرية من هو منهم فجعلها ذرية لهم وقد سبقتهم. وقال غيره: هو حمل الأنبياء في أصلاب الآباء حين ركبوا السفينة ومنه قول العباس:

بل نطفة تركب السفين وقد أجم نسرا وأهله الغرق

قال المفضل بن سلمة: الذرية: النسل لأنهم من ذرأهم الله منهم. والذرية أيضا الآباء لأن الذر وقع منهم فهو من الأضداد. ومنه هذه الآية وقد شرحنا هذا في قوله، {ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ} [آل عمران: 34] والمشحون المملوء.

قوله تعالى: {وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ} فيه قولان.
أحدهما: مثل سفينة نوح وهي السفن. روى هذا المعنى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. وبه قال الضحاك وأبو مالك وأبو صالح. والمراد بهذا ذكر منته بأن خلق الخشب الذي تعمل منه السفن.
والثاني: أنها الإبل خلقها لهم للركوب في البر، مثل السفن المركوبة في البحر. رواه العوفي عن ابن عباس. وبه قال مجاهد وعكرمة وعن الحسن وقتادة كالقولين.

قوله تعالى: { فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ } أي لا مغيث ولا مجير، { وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ } أي ينجون من العرق. يقال: أنقذه واستنقذه: إذا خلصه، من المكروه، { إِلَّا رَحْمَةً مِّنَّا } المعنى: إلا أن نرحمهم ونمتنعهم إلى آجالهم. قوله تعالى: { وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ } يعني الكفار { تَقُومُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ } فيه أربعة أقوال:

أحدها: { مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ } ما مضى من الذنوب { وَمَا خَلْفَكُمْ } ما يأتي من الذنوب قاله مجاهد.

والثاني: { مَا بَيْنَ } ما تقدم من عذاب الله للأمم { أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ } من أمر الساعة قاله قتادة.

والثالث: ما بين أيديكم من الدنيا وما خلفكم من عذاب الآخرة قاله سفيان.

والرابع: ما بين أيديكم من أمر الآخرة وما خلفكم من أمر الدنيا فلا تغتروا بها. قاله ابن عباس والكلبي.

{ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ } أي لتكونوا على رجاء الرحمة من الله وجواب إذا محذوف تقديره إذا قيل لهم هذا أعرضوا. ويدل على هذا المحذوف قوله { وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ آيَةٍ } أي من دلالة تدل على صدق الرسول.

{ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ * وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ * فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ * وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِّنْ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ * قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ * إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ * فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْرَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةَ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ * هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ * لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَّا يَدَّعُونَ * سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ }

قوله تعالى: { وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا } اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال:

أحدها: في اليهود قاله الحسن.

والثاني: في الزنادقة قاله قتادة.

والثالث: في مشركي قريش قاله مقاتل. وذلك أن المؤمنين قالوا لكفار مكة أنفقوا على المساكين النصيب الذي رزقتم أنه لله من الحرت والأنعام فقالوا { أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ } وقال ابن السائب: كان العاص بن وائل إذا سأله مسكين قال اذهب إلى ربك فهو أولى بك مني ويقول قد منعه الله، أطعمه أنا. ومعنى الكلام: أنهم قالوا: لو أراد الله أن يرزقهم لرزقهم فنحن نوافق مشيئة الله فيهم فلا نطعمهم وهذا خطأ منهم، لأن الله تعالى أغنى بعض الخلق وافقر بعضا ليلو الغني بالفقير فيما فرض له في ماله من الزكاة، والمؤمن لا يعترض على المشيئة وإنما يوافق الأمر. وقيل: إنما قالوا هذا على سبيل الاستهزاء. وفي قوله: { إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ } قولان.

أحدهما: أنه من قول الكفار للمؤمنين يعنون إنكم في خطأ من اتباع محمد.

والثاني:

أنه من قول الله للكفار لما ردوه من جوانب المؤمنين.

قوله تعالى: {مَتَى هَذَا الْوَعْدُ} يعنون القيامة والمعنى متى إنجاز هذا الوعد {إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} يعنون محمدا وأصحابه. {مَا يَنْظُرُونَ} أي ما ينتظرون {إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً} وهي النفخة الأولى و {يَخْضَمُونَ} بمعنى يختصمون فأدغمت التاء في الصاد. قرأ ابن كثير وأبو عمرو {يَخْضَمُونَ} بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد. وروي عن أبي عمرو اختلاس حركة الخاء. وقرأ عاصم وابن عامر والكسائي {يَخْضَمُونَ} بفتح الياء وكسر الخاء. وعن عاصم كسر الياء والخاء. وقرأ نافع بسكون الخاء وتشديد الصاد. وقرأ حمزة بسكون الخاء وتخفيف الصاد أي يخضم بعضهم بعضا. وقرأ أبي بن كعب {يَخْضَمُونَ} بزيادة تاء. والمعنى أن الساعة تأتيهم أغفل ما كانوا عنها وهم متشاغلون في متصرفاتهم وبيعهم وشرائهم {فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً} قال مقاتل: أعجلوا عن الوصية فماتوا {وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ} أي لا يعودون من الأسواق إلى منازلهم، فهذا وصف ما يلحقون في النفخة الأولى، ثم ذكر ما يلحقون في النفخة الثانية فقال {وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ} يعني القبور {إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ} أي يخرجون بسرعة. وقد شرحنا هذا المعنى في سورة [الأنبياء: 96]. {قَالُوا يَا أَبَانَا يَوْمَئِذَا هَذَا مَرْقَدُنَا} وقرأ علي بن أبي طالب وأبو رزين والضحاك وعاصم الجحدري {مَنْ بَعَثَنَا} بكسر الميم والتاء وسكون العين. قال المفسرون: إنما قالوا هذا لأن الله تعالى رفع عنهم العذاب فيما بين النفختين. قال أبي بن كعب: ينامون نومة قبل البعث فإذا بعثوا قالوا هذا.

قوله تعالى: {هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ} في قائلنا هذا الكلام ثلاثة أقوال. أحدها: أنه قول المؤمنين قاله مجاهد وقتادة وابن أبي ليلي. قال قتادة: أول الآية للكافرين وآخرها للمؤمنين.

والثاني: أنه قول الملائكة لهم قاله الحسن.

والثالث: أنه قول الكافرين يقول بعضهم لبعض هذا الذي أخبرنا به المرسلون أننا نبعث ونجازي، قاله ابن زيد.

قال الزجاج: {مِنْ مَرْقَدِنَا} هو وقف التمام ويجوز أن يكون هذا من نعت مرقدنا على معنى: من بعثنا من مرقدنا هذا الذي كنا راقدين فيه ويكون في قوله {مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ} أحد إضمارين إما هذا وإما حق. فيكون المعنى:

أحق ما وعد الرحمن.

ثم ذكر النفخة الثانية فقال، {إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً} وما بعد هذا ظاهر إلى قوله {إِنْ أَصْحَبَ لَجَنَّتِ الْيَوْمَ} يعني في الآخرة {فِي شُغْلٍ} قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو في شغل بإسكان الغين. وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي في شغل بضم الشين والغين. وقرأ أبو هريرة وأبو رجا وأيوب السخيتاني {فِي شُغْلٍ} بفتح الشين والغين. وقرأ أبو مجلز وأبو

العالية وعكرمة والضحاك والنخعي وابن يعمر والجحدري { فِي شُغْلٍ }
بفتح الشين وسكون الغين، وفيه ثلاثة أقوال:
أحدها: أن شغلهم افتضاض العذارى، رواه شقيق عن ابن مسعود، ومجاهد
عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن المسيب وقتادة والضحاك.
والثاني: ضرب الأوتار رواه عكرمة عن ابن عباس. وعن عكرمة كالقولين،
ولا يثبت هذا القول.
والثالث: النعمة قاله مجاهد، وقال الحسن: شغلهم نعيمهم عما فيه أهل
النار من العذاب.
قوله تعالى: { فَكِهِونَ } وقرأ ابن مسعود وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو
المتوكل وقتادة وأبو الجوزاء والنخعي وأبو جعفر { فَكِهِونَ } وهل بينهما
فرق فيه قولان:
أحدهما: أن بينهما فرقا.
فأما فاكهون ففيه أربعة أقوال:
أحدها: فرحون قاله ابن عباس.
والثاني: معجبون قاله الحسن وقتادة.
والثالث: ناعمون قاله أبو مالك ومقاتل.
والرابع: ذوو فاكهة كما يقال فلان لابن تامر قاله أبو عبيدة وابن قتيبة.
وأما { فَكِهِونَ } ففيه قولان.
أحدهما: أن الفكه الذي يتفكه تقول العرب للرجل إذا كان يتفكه بالطعام
أو بالفاكهة أو بأعراض الناس: إن فلانا لفكه بكذا. ومنه يقال للمزاح
فكاهة قاله أبو عبيدة.
والثاني: أن فكهين بمعنى فرحين قاله أبو سليمان الدمشقي.
والقول الثاني: أن فاكهين وفكهين بمعنى واحد كما يقال حاذر وحذر قاله
الفراء. وقال الزجاج: فاكهون وفكهون بمعنى فرحين. وقال أبو زيد:
الفكه الطيب النفس الضحوك يقال رجل فاكه وفكه.
قوله تعالى: { هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ } يعنى حلائلهم { فِي ظِلِّ } وقرأ حمزة
والكسائي وخلف { فِي ظِلِّ } قال الفراء: الظلال جمع ظل والظلل جمع
ظلة، وقد تكون الظلال جمع ظلة أيضا، كما يقال خلة وخلل. فإذا كثرت
فهي الخلال والحلال والقلال. قال مقاتل: والظلال أكنان القصور قال
أبو عبيدة: والمعنى أنهم لا يضحون فأما الأرائك فقد بينها في سورة
[الكهف: 31].
قوله تعالى:
{ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ } قال ابن قتيبة: ما يتمنون ومنه يقول الناس هو في
خير ما ادعى أي ما تمنى. والعرب تقول: ادع ما شئت أي تمن ما شئت.
وقال الزجاج: هو مأخوذ من الدعاء والمعنى: كل ما يدعو به أهل الجنة
يأتيهم وقوله { سَلَمٌ } بدل من ما المعنى لهم ما يتمنون سلام أي هذا
منى أهل الجنة أن يسلم الله عليهم و{ قَوْلًا } منصوب على معنى سلام
يقوله الله قولا. قال أبو عبيدة: سلام رفع على لهم فالمعنى: لهم فيها
فاكهة ولهم فيها سلام. وقال الفراء: معنى الكلام: لهم ما يدعون مسلم
خالص. ونصب القول كأنك قلت قاله قولا، وإن شئت جعلته نصبا من

قوله: ولهم ما يدعون قولاً، كقولك: عدة من الله وقرأ ابن مسعود وأبي بن كعب والحدري {سَلَاماً * قَوْلًا} بنصبهما جميعاً.
{وَمُتَّارُوا لِيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ * أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰٓأَدَمُ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ * وَأَنْ عُبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ * وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ * هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ * طُلُوهَا لِيَوْمَ يَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ }

قوله تعالى: {وَمُتَّارُوا لِيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ} قال ابن قتيبة: أي انقطعوا عن المؤمنين وتميزوا منهم يقال مزت الشيء من الشيء: إذا عزلته عنه فانماز وامتاز وميزته فتميز.
قال المفسرون: إذا اختلط الإنس والجن في الآخرة قيل {وَمُتَّارُوا لِيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ} فيقال للمجرمين {أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ} أي ألم آمركم ألم أوصيكم، وتعبدوا بمعنى تطيعوا، والشيطان هو إبليس زين لهم الشرك فأطاعوه {إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ} ظاهر العداوة أخرج أبوكم من الجنة، {وَأَنْ عُبُدُونِي} قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي {وَأَنْ عُبُدُونِي} بضم النون، وقرأ عاصم وأبو عمرو وحزمة {وَأَنْ عُبُدُونِي} بكسر النون والمعنى وحدوني {هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ} يعني التوحيد، {وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا} قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي وخلف {جِبِلًّا} بضم الجيم والباء وتخفيف اللام، وقرأ أبو عمرو وابن عامر جبلا بضم الجيم وتسكين الباء مع تخفيف اللام، وقرأ نافع وعاصم جبلا بكسر الجيم والباء مع تشديد اللام، وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي والزهري والأعمش {جِبِلًّا} بضم الجيم والباء مع تشديد اللام، وقرأ عبد الله بن عمرو وابن السميع {جِبِلًّا} بكسر الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام، وقرأ سعيد بن جبير وأبو المتوكل ومعاذ القاري {جِبِلًّا} برفع الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام، وقرأ أبو العالية وابن يعمر {جِبِلًّا} بكسر الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام، وقرأ أبو عمران الجوني وعمرو بن دينار {جبلا} مكسورة الجيم مفتوحة الباء وبألف ومعنى الكلمة كيف تصرفت في هذه اللغات: الخلق والجماعة، فالمعنى: ولقد أضل منكم خلقا كثيرا {كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ} فالمعنى: قد رأيتم آثار الهالكين قبلكم بطاعة الشيطان أفلم تعقلوا ذلك، وقرأ ابن عباس وأبو رزين وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو رجا ومجاهد وابن يعمر {أَفَلَمْ يَكُونُوا * يَعْقِلُونَ} بالياء فيهما فإذا أدنوا إلى جهنم قيل لهم {هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ} بها في الدنيا {طُلُوهَا} أي قاسوا حرها.

{لِيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ * وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَائَتِهِمْ فَمَا اسْتَبَقُوا مَضِيًّا وَلَا يُرْجِعُونَ * وَمَنْ تَعَمَّرَهُ نَكَسْنَاهُ فِي لَخْلَخٍ أَفَلَا يَعْقِلُونَ }
قوله تعالى: {لِيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ} وقرأ أبو المتوكل وأبو الجوزاء {اللَّهُ يَخْتِمُ} بياء مضمومة وفتح التاء {وَتُكَلِّمُنَا} قرأ ابن مسعود {ولتكلمنا} بزيادة لام مكسورة وفتح الميم، و واو قبل اللام وقرأ أبي بن كعب وابن

أبي عبلة { لتكلمنا } بلام مكسورة من غير واو قبلها وينصب الميم وقرأوا جميعا { وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ } بلام مكسورة وينصب الدال.
ومعنى { تَخْتِمُ } نطبع عليها وقيل منعها من الكلام هو الختم عليها، وفي سبب ذلك أربعة أقوال:
أحدها: أنهم لما قالوا { وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ } [الأنعام: 23] ختم الله على أفواههم ونطقت جوارحهم، قاله أبو موسى الأشعري.
والثاني: ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت أعوانا لهم على المعاصي صارت شهودا عليهم.

والثالث: ليعرفهم أهل الموقف فيتميزوا منهم بذلك.
والرابع: لأن إقرار الجوارح أبلغ في الإقرار من نطق اللسان ذكرهن الماوردي.

فإن قيل: ما الحكمة في تسمية نطق اليد كلاما ونطق الرجل شهادة؟
فالجواب: أن اليد كانت مباشرة والرجل حاضرة، وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى وقول الفاعل على نفسه إقرار بما فعل.
قوله تعالى: { وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ } فيه ثلاثة أقوال:
أحدها: ولو نشاء لأذهبنا أعينهم حتى لا يدولها شق ولا جفن.
والمطموس: الذي لا يكون بين جفنيه شق { فَ سَتَبَقُوا } [الضُرْطُ] أي فتبادروا إلى الطريق { فَأَنْتَى يُبْصِرُونَ } أي فكيف يبصرون وقد أعمينا أعينهم. وقرأ أبو بكر الصديق وعروة بن الزبير وأبو رجاء { فَ سَتَبَقُوا } بكسر الباء { فَأَنْتَى يُبْصِرُونَ } بالتاء وهذا تهديد لأهل مكة وهو قول الأكثرين.

والثاني: ولو نشاء لأضللناهم وأعميناهم عن الهدى فأنى يبصرون الحق.
رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

والثالث: ولو نشاء لفقأنا أعين ضلالتهم وأعميناهم عن غيهم وحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى فأبصروا رشدهم فأنى يبصرون ولم أفعل ذلك، بهم. روي عن جماعة منهم مقاتل.

قوله تعالى: { وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَائَتِهِمْ } وروي أبو بكر عن عاصم { عَلَى } وقد سبق بيان هذا [البقرة: 65].

وفي المراد بقوله { نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ } أربعة أقوال.
أحدها: لأهلكناهم، قاله ابن عباس.

والثاني: لأقعدناهم على أرجلهم، قاله الحسن وقتادة.

والثالث: لجعلناهم حجارة قاله أبو صالح ومقاتل.

والرابع: لجعلناهم قردة وخنزير لا أرواح فيها قاله ابن السائب.

وفي قوله: { فَمَا سَتَطْعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ } ثلاثة أقوال.

أحدها: فما استطاعوا أن يتقدموا ولا أن يتأخروا، قاله قتادة.

والثاني: فما استطاعوا مضيا عن العذاب ولا رجوعا إلى الخلقة الأولى بعد المسخ قاله الضحاك.

والثالث: مضيا من الدنيا ولا رجوعا إليها، قاله أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: { وَمَنْ تَعَمَّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي لَخْلُقٍ } قرأ حمزة { تُنَكِّسُهُ }

مشددة مع ضم النون الأولى وفتح الثانية، والباقون بفتح النون الأولى وتسكين الثانية من غير تشديد. وعن عاصم كالقراءتين، ومعنى الكلام:

من نطل عمره ننكس خلقه فنجعل مكان القوة الضعف وبذل الشباب الهرم فنرده إلى أرذل العمر {أَفَلَا يَعْقِلُونَ} قرأ نافع وأبو عمرو {أَفَلَا تَعْقِلُونَ} بالتاء والباقون بالياء والمعنى أفلا يعقلون أن من فعل هذا قادر على البعث.

{وَمَا عَلَّمْتَهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ * لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ لِقَوْلِهِ عَلَى الْكَافِرِينَ}

قوله تعالى: {وَمَا عَلَّمْتَهُ الشِّعْرَ} قال المفسرون: إن كفار مكة قالوا: إن هذا القرآن شعر وإن محمدا شاعر فقال الله تعالى {وَمَا عَلَّمْتَهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ} أي ما يتسهل له ذلك. قال المفسرون: ما كان يتزن له بيت شعر، حتى إنه روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه تمثل يوما فقال: كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهيا، فقال أبو بكر: يا رسول الله إنما قال الشاعر:

كفى الشيب والإسلام للمرء ناهيا

أشهد أنك رسول الله، ما علمك الله الشعر، وما ينبغي لك. ودعا يوما عباس بن مرداس فقال: أنت القائل: أتجعل نهبي ونهب العبيد بين الأقرع وعيينة

فقال أبو بكر: بأبي أنت وأمي، لم يقل كذلك فأنشده أبو بكر. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يضررك بأيهما بدأت، فقال أبو بكر: والله ما أنت بشاعر ولا ينبغي لك الشعر. وتمثل يوما فقال ويأتيك من لم تزوده بالأخبار. فقال أبو بكر: ليس هكذا يا رسول الله، فقال: إني لست بشاعر ولا ينبغي لي وإنما منع من قول الشعر لئلا تدخل الشبهة على قوم فيما أتى به من القرآن فيقولون: قوي على ذلك بما في طبعه من الفطنة للشعر.

قوله تعالى: {إِنْ هُوَ} يعني القرآن {إِلَّا ذِكْرٌ} إلا موعظة {وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ} فيه الفرائض والسنن والأحكام.

قوله تعالى: {لِيُنذِرَ} قرأ ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحمزة والكسائي {لِيُنذِرَ} بالياء يعنون القرآن. وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب {لِيُنذِرَ} بالتاء يعنون النبي صلى الله عليه وسلم أي لتنذري يا محمد بما في القرآن. وقرأ أبو المتوكل وأبو الجوزاء وابن السميع لينذر بياء مرفوعة وفتح الذال والراء جميعا.

قوله تعالى: {مَنْ كَانَ حَيًّا} وفيه أربعة أقوال: أحدها: حي القلب حي البصر قاله قتاده.

والثاني: من كان عاقلا قاله الضحاك. قال الزجاج: من كان يعقل ما يخاطب به فإن الكافر كالميت في ترك النذير.

والثالث: مهتديا قاله السدي.

وقال مقاتل: من كان مهتديا في علم الله.

والرابع: من كان مؤمنا قاله يحيى بن سلام، وهذا على المعنى الذي قد سبق في قوله {إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ} [فاطر: 18] ويجوز أن يريد: إنما ينفع إنذارك من كان مؤمنا في علم الله.

قوله تعالى: {وَيَحِقُّ لِقَوْلُ عَلَى لُكْفِرِينَ} معناه يجب، وفي المراد بالقول قولان:

أحدهما: أنه العذاب والثاني الحجة.

{أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ} *

{وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ}

{وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشْرَبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ} * وَتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً

لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ * لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ * فَلَا

يَخْرُجُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ}

ثم ذكرهم قدرته فقال {أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا}

قال ابن قتيبة: يجوز أن يكون المعنى: مما عملناه بقوتنا وقدرتنا وفي

اليد القدرة والقوة على العمل، فتستعار اليد فتوضع موضعها هذا مجاز

للعرب يحتمله هذا الحرف والله أعلم بما أراد، وقال غيره: ذكر الأيدي ها

هنا يدل على انفراده بما خلق. والمعنى: لم يشاركنا أحد في إنشائنا

والواحد منا إذا قال عملت هذا بيدي دل ذلك على انفراده بعمله. وقال أبو

سليمان الدمشقي: معنى الآية: مما أوجدناه بقدرتنا وقوتنا وهذا إجماع

أنه لم يرد هاهنا إلا ما ذكرنا.

قوله تعالى: {فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ} فيه قولان.

أحدهما: ضابطون قاله قتادة ومقاتل. قال الزجاج: ومثله في الشعر:

أصبحت لا أحمل السلاح ولا أملك رأس البعير إن نفرا

أي لا أضبط رأس البعير.

والثاني: قادرون عليها بالتسخير لهم قاله ابن السائب.

قوله تعالى: {وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ} أي سخرناها فهي ذليلة لهم {فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ}

{قال ابن قتيبة: الركوب ما يركبون، والحلوب ما يحلبون. قال الفراء:

ولو قرأ قارئ {فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ} كان وجهها كما تقول:

منها أكلهم وشربهم وركوبهم. وقد قرأ بضم الراء الحسن وأبو العالية

والأعمش وابن يعمر في آخرين. وقرأ أبي بن كعب وعائشة {ركوبتهم}

بفتح الراء والباء وزيادة تاء مرفوعة. قال المفسرون: يركبون من الأنعام

الإبل ويأكلون الغنم {يَأْكُلُونَ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ} من الأصواف والأوبار

والأشعار والنسل {وَمَشْرَبٌ} من ألبانها {أَفَلَا يَشْكُرُونَ} رب هذه النعم

فيوحدونه.

ثم ذكر جهلهم فقال {وَتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ} أي

لتمنعهم من عذاب الله ثم أخبر أن ذلك لا يكون بقوله {لَا يَسْتَطِيعُونَ

نَصْرَهُمْ} أي لا تقدر الأصنام على منعهم من أمر أراده الله بهم {وَهُمْ}

يعني الكفار {لَهُمْ} يعني الأصنام {جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ} وفيه أربعة أقوال:

أحدها: جند في الدنيا محضرون في النار قاله الحسن.

والثاني: محضرون عند الحساب قاله مجاهد.

والثالث: المشركون جند للأصنام يغضبون لها في الدنيا وهي لا تسوق

إليهم خيرا ولا تدفع عنهم شرا قاله قتادة. وقال مقاتل: الكفار يغضبون

للآلهة ويحضرونها في الدنيا. وقال الزجاج: هم للأصنام ينتصرون وهي لا

تستطيع نصرهم.

والرابع: هم جند محضرون عند الأصنام يعبدونها قاله ابن السائب.
قوله تعالى: { فَلَا يَخْزُنكَ قَوْلُهُمْ } يعني قول كفار مكة في تكذيبك { إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ } في ضمائرهم من تكذيبك { وَمَا يُعْلِنُونَ } بالسنتهم من ذلك والمعنى إنا نشتك ونجازيهم.

{ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ * وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ * لَئِذَا جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقِدُونَ * أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ * إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ }

قوله تعالى: { أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُّطْفَةٍ } اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية والتي بعدها على خمسة أقوال:

أحدها: أنه العاص بن وائل السهمي، أخذ عظما من البطحاء ففته بيده، ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أحيي الله هذا بعد ما أرى؟ فقال: «نعم، يميئك الله ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم»، فنزلت هذه الآيات. رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس.

والثاني: أنه عبد الله بن أبي بن سلول، جرى له نحو هذه القصة، رواه العوفي عن ابن عباس.

والثالث: أنه أبو جهل ابن هشام وأن هذه القصة جرت له، رواه الضحاك عن ابن عباس.

والرابع: أنه أمية بن خلف، قاله الحسن.

والخامس: أنه أبي بن خلف الجمحي وهذه القصة جرت له، قاله مجاهد، وقتادة والجمهور وعليه المفسرون.

ومعنى الكلام: التعجب من جهل هذا المخاصم في إنكاره البعث. والمعنى: ألا يعلم أنه مخلوق فيتفكر في بدء خلقه فيترك خصومته. وقيل هذا تنبيه له على نعمة الله عليه حيث أنشأه من نطفة فصار مجادلا.

{ وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا } في إنكار البعث بالعظم البالي حين فته بيده، وتعجب

ممن يقول: إن الله يحييه { وَنَسِيَ خَلْقَهُ } أي: نسي خلقها له، أي: ترك

النظر في خلق نفسه، إذ خلق من نطفة. { قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ

رَمِيمٌ } أي: بالية يقال: رم العظم إذا بلي فهو رميم، لأنه معدول عن

فاعله، وكل معدول عن وجهه و وزنه فهو مصروف عن إعرابه كقوله:

{ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا } { مَزِيمٌ } فأسقط الهاء لأنها مصروفة عن باغية،

فقاس هذا الكافر قدرة الله تعالى بقدرة الخلق، فأنكر إحياء العظم البالي

لأن ذلك ليس في مقدور الخلق. { قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا } أي: ابتداء

خلقها { أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ } من الابتداء والإعادة { عَلِيمٌ }.

{ لَئِذَا جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا } قال ابن قتيبة: أراد الزنود التي

توري بها الأعراب من شجر المرخ والعفار. فإن قيل: لم قال الشجر

الأخضر ولم يقل الشجر الأخضر؟

فالجواب: أن الشجر جمع وهو يؤنث ويذكر قال الله تعالى: { فَمَالِئُونَ

مِنْهَا لُبُطُونَ } { لَوَاقِعُهُ } وقال: { فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقِدُونَ }.

ثم ذكر ما هو أعظم من خلق الإنسان، فقال: {أَوْ لَيْسَ * لِّذِي خَلَقَ
السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ} وقرأ أبو بكر الصديق، وعاصم الجحدري: {يَقْدِرُ
{ بياء من غير ألف {عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ} وهذا استفهام تقرير؛
والمعنى: من قدر على ذلك العظيم، قدر على هذا اليسير. وقد فسرنا
معنى {أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ} في بني {إِسْرَءِيلَ} ثم أجاب هذا الاستفهام
فقال: {بَلَىٰ وَهُوَ لَخَلِّقُ} يخلق خلقا بعد خلق. وقرأ أبي بن كعب،
والحسن، وعاصم الجحدري: {وهو الخالق} {لَعَلِّمُ} بجميع المعلومات.
والملكوت والملك واحد. وباقي السورة قد تقدم شرحه {البقرة/ 117-
32} {الْأَنْعَمِ}.